

目 录

中国人古代的信仰·····	2
昊天的信仰·····	4
中国人古代的上帝信仰·····	8
诗经中周文王与周公的上帝信仰·····	14
诗经中先民的上帝信仰·····	20
中国原始上帝信仰的宗教改革·····	26
祭祀的本义·····	33
先民的祭祀·····	37

中国古代的信仰 无可推诿的信仰——系列之一

只要一与中国人谈到宗教信仰，多半的答案都是“我崇尚儒家思想”，“我们拜佛”或“我信道教”。也的确，这三个宗教真是主宰中国人信仰的三大宗教。然而，问题是这三个宗教真是中国人原始的信仰吗？凡是对历史有一些概念的人，都知道佛教不是中国本土的宗教，而是由印度传来的。值得探讨的是，这宗教虽从印度而来，印度人信的却少之又少。再谈道教，基本上来说这是“纯中国的本土宗教”。但随着时间的进展，道教却掺杂了许多民间信仰及其他宗教教义。此宗教虽然上溯至老子的道家思想，其实是成立于东汉。谈到儒教，问题牵涉就更广。有人说他是一个宗教，另有人否认，认为他只是个思想体系。但不论从何角度而言，儒教在西汉、东汉时代，的确是奉为“国教”的。

有了这一点初步的概念，我们现在要探讨的是这个宗教的起源年代。佛教，创始者释迦牟尼，约生于公元前 557 年；道教，附会到老子，约生于公元前 585 年；而儒教，创始者孔子则生于公元前 552 年。然而，中国的历史文化约有 5000 年，而这三个宗教起源都未超过公元前 600 年，也就是说由他们创教到今天，也不过 2500 年的时间。那么，该探讨的问题是——在公元前 600 年以前，中国人信什么？换句话说，中国历史的前 2500 年，我们的老祖宗信仰什么？

根据史家的考据，更早的先秦时代，有二部史料是相当可信的：一部是尚书，为官方的记录；另一部是诗经，为民间的记录。由

这两个史料，我们就可以清楚的探讨出中国人原始的信仰。因位在诗经和尚书中，不断地出现“昊天”，“皇天上帝”或“昊天上帝”这些名词。所以许多历史家认定，中国古代的信仰，就是“昊天上帝”的信仰。

“天”的概念，在中国人的心中，可以说是与生俱来的。所以当中国人在痛苦无助时，多半都是“呼天”求救。这“呼天”的本能是怎么来的呢？许慎的‘说文解字’说：“天，颠也，一大也。”因此，“天”是在上的，独一的，至尊的，最大的。这个“天”，不是普通的天，也不是所谓的“物质天”。根据诗经及尚书所用的另一个名词“上帝”来看，就知道这个“天”，是有意志，有思想，有主权的“位格天”，或说“意志天”。有人将诗经及尚书中的“昊天上帝”与圣经中的“上帝”相比较，赫然发现，其中有许多相同及类似之处。于是做结论说：“中国古人的信仰是独一的上帝。这也就是说中国人原始的信仰是独一上帝的信仰。”

亲爱的朋友，圣经明明的说：“上帝的事情，人所能知道的，原显明在人心里；因为上帝已经给他们显明。自从造天地以来，上帝的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，但藉着所造之物，就可以晓得，叫人无可推诿。”（罗马书 1: 19—20）上帝已将属他自己的事，显在所有中国人的心中，这就是为什么我们有呼天的本能，也是为什么我们的祖先相信独一的上帝。您是否也愿意做个追随“道统”的中国人呢？那么请相信中国人原始的信仰——独一的上帝。

昊天的信仰

无可推诿的信仰——系列之二

莽前期提要污中国人所信仰的三大宗教（儒、释、道）并不是中国祖先的信仰。根据史家的考据，中国先民的信仰“昊天”的信仰。这“昊天”的名词不断地在可信的古代史料中出现。更甚的，这名词常与“上帝”连用，成为“昊天上帝”。古代中国人所信仰的这位“昊天”，并不是“物质天”，而是有意志，有思想，有主权的“位格天”，或“意志天”。根据学者的研究，这位“昊天上帝”极可能就是圣经中向人类启示的“万有之创造主”。

中国人敬天，畏天，尊天的本性其实至今仍然看得出来。比方说，中国人常说：“顺天者昌，逆天者殃”，或说：“顺天者存，逆天者亡”，就是很明显的例子。其他譬如“生死有命，富贵在天”；（人的富贵是由“天”决定的。）或是“生死祸福天注定”及“天赐平安福”。另外尚有“谋事在人，成事在天”和“尽人事，听天命”等都指明中国人与天深刻的关系。可惜的是，中国人受人本主义及现代西方思潮的影响，已经忽略了，甚至丢弃了自身根本的信仰——“昊天”的信仰。其实明眼人都看得出，当中国人述说这些成语的时候，他们实际上是表明“天”是一位有思想，有意志，并主宰世间的至高、至尊者。

中国古代大的祭典为“祭天大典”。根据史料，这祭天大典只有皇帝一年一度在泰山之顶祭祀上天。这祭天的礼仪不许其他人执行，只有皇帝准许祭祀，而且一年只有一次。这个礼仪与圣经旧约中所记载，大祭司一年一度进入“至圣所”的仪式竟相吻

合。这个例子，再次证明了中国人“天”的信仰极可能是创造天地的上帝显明在中国人心里的（罗马书 1: 19）。另外，中国人称皇帝为“天子”，这是表明了“天”的权柄。因为在中国古代的宗法制度里，“子”的权柄是由父那里继承来的。皇帝既是“天子”，这就表明“天”将治理人的权柄赐给他所拣选的“子”。这些观念与例子都明确的表示中国人信仰一位有位格，有主权的至尊者。

就是中国古代被人尊敬的圣贤也都是信仰一位有主权的天——至尊的上帝。例如，孔子曾说：“获罪于天，无所祷也。”（意思是说，得罪了天，祷告也没有用了！）又说：“天何言哉！四时行焉，百物生焉，天何言哉！”当他的得意门生‘颜渊’死了，他也曾痛心的说：“噫！天丧予！天丧予！”所以，孔子的信仰是一位有位格，又有主权的至尊上帝。他所说的‘天’，断不是一个无意志的物质天，或无位格的抽象观念。这位‘天’是会听祷告，会被得罪，又有主权自由行动，滋生百物，调节四季。更甚的，这位“天”与人类的生命及日常生活关系是极其密切的。

孟子也相信至尊的天。他曾说：“天网恢恢，疏而不漏。”又说：“天将降大任于斯人也，必先劳其筋骨，饿其体肤，空乏其身，行拂乱其所为，然后动心忍性，增益其所不能。”这样的“天”岂是普通的天呢？岂是“清气为天”的天呢？这位‘天’是有意志的，故此会“降大任”；这位“天”也是有能力的，因此才会“训练”其所拣选的人；同时这位“天”是有权柄的，所以才会“增益”人的才能。因此，亚圣孟子的信仰也离不开这位至尊的昊天信仰。

中国古代的思想家中墨子的信仰，大概是最有系统并且最清楚明显的了。梁启超在谈到墨子的时候曾说：“墨子的‘天’纯然是一个‘人格神’，有意欲，有感觉，有情操，有行为，所以他的篇名叫做天志。”因此，墨子是一位相信至尊上帝的中国古代哲人。在他的天志上篇里说：“然则天亦何欲何恶？天欲义而恶不义，然则率天下之百姓，以从事于义，则我乃为天之所欲也，我为天之所欲，天亦为我所欲，然则我欲何恶？我欲福禄，而恶祸祟，若我不为天所欲，而为天之所不欲，然则我率天下之百姓，以从事于祸祟也。”大义是说，天是有喜好与厌恶的。他喜好义而厌恶恶，故此人当顺天的喜好，厌恶天所厌恶的。根据墨子的天志，这位“天”是管理天子的（“我所以知天之为政于天资者也”）；是无所不知的（“夫天……明必见之”）；也是有能力降福赐祸的（“顺天意者……必得赏，反天意者……必得罚”）。因此，明显的墨子是相信至尊上帝的人。

这样的例子在中国历史上是举证不完的，但是最重要的是我们必顺诚实的面对这些证据。如果中国人古代的祖先，圣贤们都尊崇一位至尊天的信仰，我们做为后代子孙的人，理当寻根溯源，回归我们原始的信仰。亲爱的朋友，圣经说：“你要听，主我们上帝，是独一的主。你要尽心、尽性、尽意、尽力，爱主你的上帝。……上帝是一位。实在不错，除了他以外，再没有别的上帝。”（马可福音 12: 29—30, 32）。中国古人所信仰的‘天’就是这位独一的上帝。

中国古代史料诗经上说：“天生丞民”。意思是说天生成为了万

民，或说众民是*由天所滋生出来的。这个有力的证据正是指明中国人的确认识这位独一无二创造的主。请看保罗的说明：“我游行的时候，观看你们所敬拜的，遇见一座坛，上面写着：‘未识之神’。你们所不认识而敬拜的，我现在告诉你们：创造宇宙和其中万物的上帝，既是天地的主，就不住人手所造的殿，也不用人手服事，好象缺少什么；自己倒将生命、气息、万物，赐给万人。他从一本造出万族的人，住在全地上，并且预先定准他们的年限和所住的疆界，要叫他们寻求上帝，或者可以揣摩而得，其实他（上帝）离我们各人都不远；我们生活、动作、存留，都在乎他。就如你们作诗的，有人说：‘我们也是他所生的。’我们既是上帝所生的，就不当以为上帝的神性像人用手艺、心思所雕刻的金、银、石。世人蒙昧无知的时候，上帝并不监察，如今却吩咐各处的人都要悔改。因为他已经定了日子，要藉着他所设立的人按公义审判天下，并且叫他从死里复活，给万人做可信的凭据。”（使徒行传 17：23—31）亲爱的朋友，相信这位生我们的上帝吧！相信他预备了主耶稣从死里复活，给万人作证据，叫众人因着相信主耶稣基督就可以得救（参罗马书 10：9—11）。

中国人古代的信仰

无可推诿的信仰——系列之三

莽前期提要污中国人敬天，畏天，尊天的本性是有许多历史证据的。譬如，中国敬畏天的成语，古代祭天的大典，并称皇帝为“天子”的习惯等，都明显了这位天是有位格，有主权的至尊主宰。不但如此，根据中国古代的经典与史料，中国人所敬重的圣贤，也有这样的信仰。这些古圣先贤包括了孔子，孟子及墨子。更甚的，中国古典诗经中记载：“天生丞民”。更证明了圣经中上帝创造人类的真确性。

许多中国人不明白，其实他们的祖先原本是相信一位独一，至尊的上帝。就是因为不明白，不了解祖先的信仰，他们就附随着现代学者说：“中国历史中未曾发展出本土的宗教信仰。”这个观点其实是错误的，因为我们已经证实了中国人的确有所谓“昊天”的信仰。而这位“昊天”在中国古典的史籍中也经常被称呼为“上帝”！朱熹，这位宋代集儒学之大成的学者，就曾在他的著作“朱子集传”中说：“上帝者，天之主宰也。”很明显的，朱熹必须解释“上帝”是谁。这是因为在中国的经史子集这些古典中出现太多次“上帝”这个名词了。事实上就像被中国人奉为“至圣”的孔子，也曾提及“上帝”。他说：“郊社之礼，所以事上帝。”这意思很明白，就是说：“这些国家社稷的礼仪，是为了事奉上帝才设有的。”另外“亚圣”孟子也说：“虽有恶人，齐戒沐浴，则可以事上帝。”孟子的意思是说，一个恶人，若彻底悔改了，那么他也可以事奉上帝。所以，中国人若肯回溯到自己祖先的信仰，必然发现我们信仰的“根”，其实就是“上帝”。

中国人一谈及道统，一定会溯及尧、舜。然而，一般人对尧、舜的概念只限制在“禅让”，对于其他的事就所知无几了。尧、舜的事迹多半可由‘尚书’中找出，而他们两人对上帝的信仰，最详细记载的莫过于‘尚书’的舜典了。赵君影博士在其著作“中国古代的上帝信仰”这本书中谈到尧、舜的上帝信仰时，有以下这么一段话：

尧的儿子丹朱不肖，尧乃要求四方诸侯举荐贤者，以天下托之，舜以孝闻于天下，而且有德多才，尧遂以二女为舜妻，试用为摄政，舜摄政之后，第一件大事中献祭给上帝。

舜典说：“肆类于上帝，种于六宗，望于山川，遍于群神。”这里舜摄政的大典是在上帝面前献祭，这就是“肆类于上帝”的意思。古时的帝王，逢有大事，如有灾祸、巡守、行师、战胜，皆有非常祭，郊祀祭天为常祭，非常祭系依常祭之礼，这叫做“类”。（24页）

根据赵博士的意思，舜的祭祀上帝是尧所认可的，同时在上文中也提示在正月初一，尧结束帝位，由舜即位，这表明两人的信仰是一致的。无论如何，舜祭祀上帝并不只是一个外表的仪式而已，这不但是指出当时代的宗教信仰，也同时看出这是舜的个人信仰。在大禹谟篇，益稷谈到舜帝时曾说：“皇天眷命，奄有四海，为天下君。”意思是说，舜得帝位，统有四海作天下之国君，是因为上帝恩眷他，将天命赐给他的缘故。很明显的，当时代的人也认知舜之为帝是上帝的眷佑。这又再一次证明舜个人之

信仰与当时代的信仰。

禹的信仰，更是继承了尧、舜的信仰。当舜要禅让帝位给禹的时候，曾对禹说：“予懋乃德，嘉乃丕绩，天之历数在汝躬。”（大禹谟篇）这是说，禹的品德是大的，功绩是宏伟的，所以上帝将大任降在他身上。显然地，舜认出了上帝降命在禹身上的事实，这表示舜体会了，禹不但有承继政权的资格，同时也有资格继承为天下信仰之领袖。更值得注意的是，禹在即位之前，曾对舜表明他的政治见解，有段话是说：“安汝止，惟几惟康，其弼直，惟动不应后志，以昭事上帝，天其申命用休。”（益稷篇）全句的意思，用白话文说大约是说：“你的心要安于至善，要根究事物的缘起，当求事物的安定，你的左右，皆该是正直和尽职守的人，天下的人民都要与你的行动相呼应，随时都在候你的意旨，你能这样，就必从上帝那里获得光荣的恩宠，上天岂不更要授你天命，赐福给你吗？”这一段话，其实正是禹自己的信仰陈述（Statement of Faith）。所以，禹本人相信独一并至尊的上帝是毫无疑问的。

谈到‘汤’的信仰，那就有更多的证据来证明了。而且当我们引用尚书中之商书有关汤对上帝的信仰时，会惊讶于他的上帝信仰竟然是这么接近圣经中所启示的信仰。商书中第一篇是“汤誓”，是商汤起兵伐夏桀时向天下百姓发表的誓师词。全文的重点是强调汤伐桀是根据上帝的命令与旨意：

“王曰，格尔众庶，悉听朕言。非台小子，敢行称乱。有夏多罪，天命殛之。今尔有众，汝曰，我后不恤我众，舍我穡事，而割正

夏。予惟闻汝众言，夏氏有罪，予畏上帝，不敢不正。今汝其曰，夏罪其如台。夏王率遏众力，率割夏邑，有众率怠弗协，曰，时日曷丧，予及汝皆亡。夏德若兹，今朕必往。尔尚辅予一人，致天之罚，予其大赉汝。尔无不信，朕不食言。尔不从誓言，予则戮汝，罔有攸赦。”（尚书，商书，汤誓篇）

译成白话文就是：玩商王说：“你们众多的百姓啊，请听我说，我不过是个‘小子’，怎么敢做出冒犯权柄的乱事呢？但是有夏氏的罪状多端，上天旨意是要将他毁灭。今日你们这么众多的百姓，你们说：‘我们的统治者不怜恤我们，要我们舍弃农耕的事务，去和‘夏’政权作战来征讨他。’我已听到了你们众人的言论，但是夏朝的政权是有罪的，我是因为敬畏上帝的缘故，所以不敢违背上帝的旨意而不去征讨他。今天你们或许会说：‘夏朝政权的罪与我们有什么相干呢？’但夏王已经耗遍了天下百姓们的精力，已经压迫了夏朝全国的领土，所有的众民已经倦怠而不再与夏同心同协了，并且哀号地说：‘时间与日子都丧亡吧，让我们与你们一同灭亡吧！’夏政权失德已到如此的地步，今日我必定前往征讨他，你们如果辅助我一个人，去执行上天对夏氏的惩罚，我必定不食言。如果你们不顺从我的誓言，我就会杀戮你们，而且绝对不会宽恕赦免的。” 珣

这样明显的陈述已经说明了，汤本人是敬畏上帝的人，他是承受了上帝的旨意去征讨得罪上帝的君主。当汤征讨夏朝全胜回师之后，又作了一篇宣言，记录在尚书，商书的汤诰篇中，内容不外乎是重申汤之灭夏是承受天命之意。其中有一句话较值得提及，他说：“惟皇上帝，降衷于下民。”意思是说：“伟大的上帝，

赐下良善的本性给天下的百姓。”

这个观点，其实与圣经有类似之处，人的良善不是本于自己，乃是源于上帝。圣经，雅各书 1：17 说：“各样美善的恩赐，和各样全备的赏赐，都是从上头来的，从众光之父那里降下来的。在他并没有改变，也没有转动的影儿。”

汤征夏胜利之后，随即献祭给上帝，来表明他敬畏上帝的心，他说：“肆台小子，将天命明威，不敢赦。敢用玄牡，*敢昭告于天神后。请罪有夏。聿求元圣，与之戮力，以与尔有众请命。”

译为白话是说：“我这小子，承受了上帝之命，伟大的威权。所以不敢赦免夏杰的罪恶。胆敢使用一只黑色的公牛献祭，胆敢将此事报告给在天上的上帝知道。请求降罪给夏氏，以他为罪犯。恳求让我与先圣同心协力。以便为你们众百姓向上帝请求天命赐福。”

汤又说：“尔有善，朕弗敢蔽，罪当朕躬，弗敢自赦，惟简在上帝之心。”白话文的意思是说：“你们有善，我不敢遮蔽。我自己犯罪，我不敢自己赦免。因为，一切的善恶都清清楚楚的在上帝的心里。”

关于商汤的这两句话，在论语，尧曰篇中被孔子合成以下的句子：“予小子履，敢用玄牡，敢昭告予皇天后帝：有罪不敢赦，帝臣不蔽，简在帝心，朕躬有罪，无以万方；万方有罪，罪在朕

躬。”

很明显地，汤帝的信仰是独一至高，于尊的上帝。

亲爱的朋友，我们引用尚书的证据已经证明了中国古代的圣王，如尧、舜、禹、汤等都是相信这位至尊的上帝，您是否也愿意接受他，相信他呢？中国祖先所信仰的这位至尊的皇皇上帝，并没有将自己隐藏起来，他不但向我们的祖先显明，同时也向古代的犹太人显明。不幸的是，身为中国古代人的后代子孙，我们失落了皇皇上帝对我们先祖的启示。我们现在岂不能再拒绝这位独一的上帝呢？请接受他，相信他吧！圣经说：“难道上帝只作犹太人的上帝吗？不也是作外邦人（包括中国人）的上帝吗？是的，也作外邦人（中国人）的上帝。”（罗马书 3：29）

亲爱的朋友，请您现在就接受这位上帝吧！因为，圣经说：“看哪！现在正是悦纳的时候，现在正是拯救的日子。”（林后 6：2）罗马书 10：9 说：“你若口里认耶稣为主，心里信上帝叫他（耶稣）从死里复活，就必得救。”亲爱的朋友，你只要相信主耶稣，您就可以得救，得到这位上帝的喜悦，并成为这位上帝的儿女（约 1：12）。这是“因为众人同有一位主（上帝），他也厚待一切求告他的人。因为‘求告主名的，就必得救。’”（罗马书 10：12—13）你若求告他的名，他必定拯救你。何不现在就在你心中向这位至高的上帝祷告，求他进入你的心而得拯救呢？

下期预告你可知道周代的君主，如文王，周公等都是相信这位独一的皇皇上帝？中国古代的诗经最能表现中国人先祖信仰

上帝的节操，在其中所用的句子，如“荡荡上帝”，“皇矣上帝，”“有皇上帝”都形容上帝的伟大并表明当时人对上帝的崇拜与敬畏。我们将以诗经为主来证明中国人原始的信仰——伟大的上帝。敬请期待。

诗经中周文王与周公的上帝信仰 无可推诿的信仰——系列之四

汴前期提要污现在的中国人不明白自己的先祖其实是相信一位至尊，独一的上帝。如果他们肯用心考查中国古籍经典，必然发现中国人信仰的“根”其实就是“上帝”。在五经中，尚书的记录清楚的显明尧、舜、禹、汤等先王都是信仰上帝的。舜的“肆类于上帝”；禹的“以昭事上帝”的说法，及汤的“予畏上帝”之信仰告白都清楚明白的证明了他们对上帝的信仰。我们身为后代子孙的，要寻根，就当从信仰的根探寻起，这是我们中国人信仰的根，也是无可推诿的信仰。

中国古代典籍中除了尚书记载了先王的信仰之外，诗经是最主要的史料根据，使我们得知先祖们的上帝信仰。诗经是中国现存最古老的一部诗歌或歌谣的总集。有人说它是中国最早的一部纯文学的作品。诗经共有三百零五篇，大约是在周代的初期到春秋中叶（相当於 1100B. C. 左右的时间）的这一段年间所收集的民间歌谣，士大夫们集会吟唱之诗歌，并君王、贵族们祭祀时的颂词等。因此，由诗经的内容我们不仅可以明白当时君王，贵族的信仰，同时也可洞悉民间百姓的信仰。

关于周文王的信仰最明显的是记录在诗经、大雅、文王之什的皇矣篇。皇矣篇中有三段记录都是以“帝谓文王”这一句话开始的：

(一)、玠帝谓文王，无然畔援，无然歆羨，诞先登于岸。玠译成白

话文是说：

上帝对周文王说，不要依靠武力的支持，不要欣羨世物，就可以首先达到人生的彼岸。玠这是上帝对周文王的启示，要文王不可依靠外力与物质，单要依靠上帝就可以顺利，兴盛。在圣经中也有许多类似的经句。诗篇 33：12—19 说：以耶和華為上帝的，那国是有福的；他所拣选为自己产业的，那民是有福的。耶和華从天上观看，他看见一切的世人。从他的居所，往外察看地上一切的居民。他是那造成他们众人心的，留意他们一切作为的。君王不能因兵多得胜，勇士不能因力大得救。靠马得救是枉然的，马也不能因力大救人。耶和華的眼目，看顾敬畏他和仰望他慈爱的人。要救他们的命脱离死亡，并使他们在饥荒中存活。玠另外，诗篇 146：3—5 说：玠你们不要依靠君王，不要依靠世人，他一点不能帮助。他的气一断，就归回尘土，他所打算的，当日就消灭了。以雅各的上帝为帮助，仰望耶和華他上帝的，这人便为有福。玠箴言 21：31 也说：玠马是为打仗之日预备的，得胜乃在乎耶和華。玠撒迦利亚书 4：6 说：他对我说，这是耶和華指示所罗巴伯的。万军之耶和華说：“不是依靠势力，不是依靠才能，乃是依靠我的灵，方能成事。”玠因此可见，对照诗经与圣经，我们了解神启示敬畏他的人，要单单依靠上帝而不依靠人、物或他力的帮助。

(二)、玠帝谓文王，予怀明德，不大声以色，不长夏以革，不识不知，顺帝之则。玠意思是说：玠上帝对周文王说，我怀念你光明正直的德性，你不用厉色而建立声名，你不用刑罚来统治百姓，你不自以为有见识，不自以为有智谋，你行事是顺服上帝之法则

的。珣这一段很清楚地说明上帝选择文王是因为文王遵守上帝的命令。对照圣经约书亚记，我们也发现类似的事件：珣…耶和華曉諭摩西的帮手，嫩的儿子约书亚说：…你平生的日子，必无一人能在你面前站立得住。…只要刚强，大大壮胆，谨守遵行我仆摩西所吩咐你的一切律法，不可偏离左右，使你无论往那里去，都可以顺利。这律法书不可离开你的口，总要昼夜思想，好使你谨守遵行这书上所写的一切话。如此，你的道路就可以亨通，凡事顺利。珣（约书亚记 1: 1—8）在圣经中当以色列的第一个国王违背上帝的命令之后，上帝就拣选了大卫为君王，在记录中，扫罗王被告之：现在你的王位必不长久。耶和華已经寻着一个合他心意的人，立他做百姓的君，因为你没有遵守耶和華所吩咐你的。珣（撒母耳上 13: 14）根据诗经与圣经的对照，很明显的，上帝在拣选人做为百姓的君王时，是要他们能遵守上帝的法则，合乎上帝的心意。

（三）、珣帝谓文王，询尔仇方，同尔兄弟，以尔钩援，与尔临冲，以代崇墉。

大意是说：珣上帝对周文王说，询问你对立国的意见，率同你的战车，来讨伐助纣为虐的崇国。珣这是上帝命令文王征讨崇国。在圣经中上帝也命令他所拣选的君王，领袖去征伐不同的国、族。对照诗经与圣经，很明显的见到君王们的征讨也是按照上帝的指示与命令的。

除了上述三段记载有关文王的上帝信仰之外，诗经也收录了周公劝勉成王的文字。诗经、大雅、文王之什的文王篇，周公追述文王的德行来训戒成王时说：文王在上，于昭于天，周虽旧邦，

其命维新，有周不显，文王陟降，在帝左右。珣译为白话文是说：珣文王在上方，是显明在上天之前的，周虽然是古老的邦国，但是上帝却降命使周成为新的朝代，我们周国不得不显光彩，都是因为文王无论升高或下降，都与上帝同行，伴随在上帝的左右。珣这段文字不但说明文王自己信仰上帝，同时强调周公训勉成王，纪念文王的信仰，与上帝同行。

另一段文字也在文王篇中，周公说：珣穆穆文王，于缉熙敬止，假哉天命，有商孙子，商之孙子，其丽不亿，上帝既命，侯于周服。珣意思是说：文王勤奋地维持他对上帝的恭敬，所以伟大的上天就受命文王统管商朝的后代子孙，商代的后人不止千万，但是上帝既然命定了，他们就必须臣服于周了。珣再一次，周公叙述文王对上帝的信仰来勉励成王治国当以恭敬上帝为基础。周公继续说：珣无念而祖，聿修厥德，永言配命，自求多福。殷之未丧师，克配上帝，宜鉴于殷，骏命不易。白话文是说：务要纪念你的祖父文王之信仰，要修养自己的德行与上帝永恒的话语及命令相配合，这样才能为自己祈求更多的祝福。当殷朝还没有丧失民心的时候，它的行为也是与上帝命令与旨意相配合的。你应当把殷朝当作鉴戒，这样上帝美好的命令就不会改变了。周公极其明显地表明了他自己的信仰及治国的法则。

凡是不能遵守上帝命令的国家君王，就失去了上帝的祝福，国家就必灭亡。殷商就是最好的例子。圣经中也有同样的例子，扫罗王违背上帝的命令，结果，上帝差派先知撒母耳去责备扫罗说：…因为你（扫罗）厌弃耶和華的命令，耶和華也厌弃你做的以色列的王…如此，今日耶和華使以色列与你断绝，将这国赐与比

你更好的人。珥（撒上 15: 26, 28）另一段也有类似的记载：珥撒母耳对扫罗说，你做了糊涂事了，没有遵守耶和华你上帝的命令所吩咐你的命令。若遵守，耶和华必在以色列中坚立你的王位，直到永远。现在你的王位必不长久，耶和华已经寻着一个合他心意的人，立他做百姓的君，因为你没有遵守耶和华的所吩咐你的。（撒上 13: 13, 14）

周公也说：珥天命靡常，有德则天命之，失德则天弃之。珥又说：珥上天之载，无声无臭。前一句话是说：珥天命并非常态可以预测的，有德的人则上帝就命令他得君位，失德的人就被上帝所厌弃。珥这是说明周公以有德无德为上帝喜悦与否的根基。什么是周公所谓的有德呢？根据前面所引述的文字，有德者事实上就是遵天命的人，就是克配上帝的人，也就是遵守上帝旨意与命令的人。所以，遵守上帝命令的人，上帝解救降命令给他。反之，上帝就厌弃他。这与圣经的原则又是不谋而合了。

第二句话的译文是说：撒上天行事，无声无味。珥基本的意思是说上帝的行事，无人可以预测。在圣经中，先知以赛亚说：珥你岂不曾知道吗？你岂不曾听见吗？永在的上帝耶和华，创造地极的主，并不疲乏，也不困倦，他的智慧无法测度。珥又说：珥耶和华说，我的意念，非同你们的意念，我的道路，非同你们的道路。天怎样高过地，照样我的道路，高过你们的道路，我的意念高过你们的意念。珥（以赛亚书 55: 8—9）

保罗在罗马书 11: 33—36 表达得更贴切：深哉！上帝丰富的智慧和知识。他的判断何其难测！他的踪迹何其难寻！谁知道

主的心？谁做过他的谋士呢？谁是先给了他，使他后来偿还呢？因为万有都是本於他，依靠他，归於他。愿荣耀归给他，直到永远，阿们。珥

亲爱的朋友，谈到中国的道统，我们总是要追溯到周文王与周公这两位圣王及贤人。然而，根据史籍的查考我们发现他们两位不但信仰上帝，同时以遵守上帝的命令为治国，平天下的基础。这个发现更加深了我们的证据：珥我们祖先信仰的‘根’不是别的，就是独一至尊的上帝。珥上帝也曾向我们的祖先启示过（罗马书 1: 19）。亲爱的朋友，让我诚挚地邀请您回到这个信仰的‘根’来吧！请别忘记周公警戒成王的话：珥无念尔祖，聿修厥德，永言配命，自求多福。殷之未丧师，克配上帝，宜鉴于殷，骏命不易。珥

珥下期预告污诗经中除了记录了文王与周公的上帝信仰，其实还包含了许多证据可以用来证明当时中国人的先祖信仰上帝的情操。敬请朋友们继续阅读下期的“无可推诿的信仰”——系列之五。

诗经中先民的上帝信仰 无可推诿的信仰——系列之五

汴前期提要污诗经中很清楚地说明了周文王及周公的信仰。他们相信的上帝与圣经中的上帝有令人驚訝的类似。文王必须要与上帝同行，合乎上帝的旨意，遵守上帝的命令，才能凡事顺利。周公也以此劝戒成王保持文王的信仰，依靠上帝，配合上帝的命令与心意，才是治国，平天下的根本。我们中国人追溯自己的信仰的根时，实在应该接受周公对成王的劝戒：无念尔祖，聿修厥德，永言配命，自求多福。殷之未丧师，克配上帝，宜鉴於殷，骏命不易。（意思是说：务要纪念你的祖父文王的信仰，要修养自己的德行与上帝永恒的话语及命令相配合，这样才能为自己祈求更多的祝福。当殷朝还没有丧失民心的时候，它的行为也是与上帝的命令与旨意相配合的。你应当把殷朝当做鉴戒，这样上帝美好的命令就不会改变了。）

中国的古籍诗经，不但记录了周文王及周公等君主的上帝信仰，其实也收集了民间的上帝信仰，这些证据都是证明中国的先民，的确是信仰一位独尊、至上的昊天上帝的。这些证据也说明了中国人尊天，畏天的由来。因此，盼望读者们阅读了这些先民的记录之后，存着一颗敬畏的心、诚实的心来寻求这位创造宇宙的至尊上帝。…我们传福音给你们，是叫你们离弃这些虚妄，归向那创造天、地、海和其中万物的永生上帝。他在从前的世代，任凭万国各知其道，然而为自己未赏不显出证据来，就如常施恩惠，从天降雨，赏赐丰年，叫你们饮食饱足，满心喜乐。（使徒行传 14：15—17）以上这段话，不但是我们的心愿，同时也是

先民在诗经中表达的信仰。

在诗经大雅荡之什的荡篇中，有这么一段话：荡荡上帝，下民之辟，译为白话文就是：伟大的上帝，是天下人民的君王。

这不但是指明上帝的伟大性（荡荡是伟大的意思），同时也说明了上帝的至尊主权：他是天下人民的君王，这与圣经形容的上帝正是不谋而合，因为圣经诗篇中也说：耶和华作王，万民当战抖…耶和华在锡安为大，他超乎万民之上。（诗 99：1—2）又说：因耶和华为大神，为大王，，超乎万神之上。（诗 95：3）还说：因耶和华为大，当受极大的赞美，他在万神之上当受敬畏，外邦的神都属虚无，唯独耶和华创造诸天。（诗 96：5）主啊！你所造的万民，都要来敬拜你，他们也要荣耀你的名，因你为大且行奇妙的事，唯独你是上帝。（诗 96：10）因为耶和华至高者是可畏的，他是治理全地的大君王…因为上帝是全地的王…上帝作王治理万国。（诗 47：2，7，8）

大雅文王之什第七章皇矣篇中说：玠皇矣上帝，临下有赫，鉴观四方，求民之莫。意思是说：伟大的上帝，用威严治理天下，鉴察天下各地的事物，以求人民的安定。玠

这一段话再一次提及上帝的伟大性，不但如此，先民记录了上帝治理的威严，同时指出上帝鉴察天下所有事物。这段的形容与圣经中启示的上帝也有相同之处。诗篇的作者说：我的心哪，你要称颂耶和华。耶和华我的上帝啊，你为至大，你以尊荣威严为衣服。（104：1）又说：耶和华作王，他以威严为衣穿上，耶

和华以能力为衣，以能力束腰，世界就坚定，不得动摇。(93: 1) 拯救我们的上帝啊，你必以威严秉公义应允我们，你本是一切地极和海上远处的人所倚靠的，他既以大能束腰，就用力量安定诸山，使诸海的响声和其中波浪的响声，并万民的喧哗都平静了。住在地极的人，因你的神迹惧怕，你使日出日落之地都欢呼。(65: 5—8) 耶和华从天上观看，他看见一切的世人，从他的居所，往外察看地上一切的居民，他是那造成他们众人心的，留意他们一切作为的…耶和华的眼目，看顾敬畏他和仰望他慈爱的人，要救他们的命脱离死亡，并使他们在饥荒中存活。(33: 13—15, 18—19)

皇矣篇中尚有一段话说：惟此二国，其政不获，惟彼四国，爰究爰度，上帝耆之，憎其式廓，乃眷四顾，此惟与宅。白话文的译文是说：只是夏、商二国的政权不能获得民心，故此求於四方之国，审察度量来考虑适当的国家。上帝审度的结果，都厌憎他们的淫侈，於是眷顾西边，瞩目周国，遂以此地（歧周之地）为太王的居地。珣这段话形容的是上帝独立的旨意，古人所信仰的上帝实在是眷顾百姓的上帝。他审度鉴察来授权给适当者，这与圣经所言的类似：以耶和华为上帝的，那国是有福的，他所拣选为自己产业的，那民是有福的。(诗篇 33: 12)

皇矣篇另一段话说：帝迁明德，串夷载路，天立厥配，受命既固。译文是说：上帝将政权授给清明有德者掌管，於是恋夷就急忙坐车上路离开了。上天又因他立了贤德的配偶来帮助他，使他所受的天命得以稳固。古人上帝的信仰也表明了，得位的君主、掌权的国君，不但政权是源於上帝，同时贤德的配偶来稳固政权

的，也是上帝所赐的。圣经中箴言说：…唯有贤德的妻是耶和华所赐的。(19: 14)

皇矣篇还有一段话是说：惟此王季，帝度其心，猗其德音，其德克明，克明克类…珣白话文的意思是：这位叫王季的人，是受了上帝的拣选，上帝审度他的心，是要使他有特殊的德性，他受了上帝的训练，他的德性就达到了清明的地步…珣这一段是形容古人信仰的上帝有审度人心的能力，不但如此，他还能使人德性达到纯全清明之地步。这与圣经启示的上帝又岂只是类似而已？这么多证据的对比与对照，吾人似乎要重新思考，这决不是巧合！

诗经小雅鹿鸣之什中说：天保定尔以莫不兴，如山如阜，如冈如陵，如川之方至，以莫不增。意思是说：上天保佑安定你，使你无不兴盛，如同山、阜、冈、陵那样壮伟高大，又如同河川的水，刚刚涌至一样的浩大，使你无不增加。这一段祝福的话语，是古代的先民认明了一切的福祉来自昊天上帝，故此他们才会有如此的记录。

小雅祈文之什南山中说：昊天不庸，降叱鞠凶，昊天不惠，降叱大戾，君子如届，俾民心关，君子如夷，恶怒是违。白话文译出来就是说：伟大的上天不眷佑，所以降下如此大的祸患乱事；伟大的上天不施恩惠，所以降下这么大的罪罚。为政的君子如果能行事正直，民心就能安定，如果他们能处事公平，恶怨怒气就会逝去。珣这一段话是说明了古代的先民承认上帝不但赐福，同时也会降祸、降灾以处罚罪恶。

小雅正月中有一句话说：玃有皇上帝，伊谁云僧玷意思是说：玃伟大的上帝，不肯定乱止灾，究竟是憎恨谁呢？这是一般的百姓在苦难之中，极为正常的反应，诗篇中也有类似的呼求与哀叹：“上帝啊，你为何永远丢弃我们呢？你为何向你草场的羊发怒如烟冒出呢？”诗 74：1 耶和華啊！你忘记我要到几时呢？要到永远吗？你掩面不顾我要到几时呢？（诗 13：1）

小雅小 之什何人斯中有段话说：彼何人斯？胡逝我陈，我闻其声，不见其身，不愧於人？不畏於天？白话文的意思是说：他是什么人呢？为什么经过我的堂下。只听见他的声音，而看不见他的身形呢？难道他不羞愧得罪了人吗？难道他不害怕得罪了上天吗？这也是说明了古代先民对上天的敬畏，这是他们的信仰。

其他在诗经中记录有关古代先民上帝信仰仍有许多，比方诗经‘周颂执竞’有一段说：无竞惟烈，不显成康，上帝是皇。玷谈到上帝的伟大与至尊；又诗经‘周颂臣工’中说：於皇来牟，将受厥明，明昭上帝。玷等到提及古代先民，的确是信仰一位独尊的上帝。由於篇幅的关系，只能暂时介绍到此。

然而，这些证据都在在显明了中国先民上帝信仰的真实与正确性。亲爱的朋友，盼望您也寻回这已失落百世信仰的根！请别勿忘这信仰的根，很可能就是创造宇宙的真上帝所启示的真理，因为玃彼得就开口说，我真看出上帝是不偏待人，原来各国中（包括中国人），那敬畏主行义的人，都为主所悦纳。（使徒行传 10：

34—35），我们中国人的祖先，原本或许真认识这位宇宙的主宰、至尊的上帝的。

玃下期预告污您可知道在中国历史上，也有一次宗教改革？此次改革是革除民间一切错误的信仰而恢复中国原始上帝的信仰。这一项历史的证据，足以说明中国人的确信仰上帝。欢迎朋友继续阅读下期“中国原始上帝信仰的宗教改革”——玃无可推诿的信仰：系列之六。

中国原始“上帝信仰”的宗教改革 无可推诿的信仰——系列之六

莽前期提要污诗经除了记录了周文王、周公等君王的上帝信仰，同时也收录了民间百姓的信仰。这些信仰的证据，的确说明了中国古代的先民是相信一位有意志、有权柄、至尊贵、至上又至大的上帝，这位上帝在诗经中所显出的本性与作为，又显然的与圣经中的上帝相类似。所以，这位上帝极可能就是那位创造宇宙的真上帝；因为玩…上帝是不偏待人，原来各国中（包括中国人），那敬畏主行义的人，都为主所悦纳。（使徒行传 10：34—35）

根据中国古代的经典，中国先民的信仰是唯一的上帝信仰是无可置疑的，裴瑞明及贺安慈两位学者曾如此说：玩中国人在甚久远的历史当中，真的认识那位真实永恒的上帝吗？我们的答案是：“绝对是是的！”玩他们继续说：从中国古典著作中，我们不难发现“上帝”这两个字几乎出现在每个篇章中，自夏、商以至于周的约一千五百年间，中国人对上帝的认识是普遍的、敬畏的。书经、诗经两书中对周朝的祭祀有详实的记录，也是中国人早先信仰最真实的描写。可惜的是经过战国时代的战乱，周礼、乐均坏，至秦朝秦始皇的焚书、坑儒，所有原来对上帝的敬畏及认知可谓废绝。至汉室兴，古典经文所在者皆错，不是乱、散、亡，就是杂书、伪书出笼。在编辑补正当中，儒者以自己的意念解诂，于是原意皆失，经典乱矣。玩

这一段文字的叙述，不但大略说明中国古代的上帝信仰是有证据可循的，同时说明了这个中国祖先信仰没落的因素。中国在

丧失了原始信仰之后，不但造成人文主义的猖狂与泛滥，同时又造成了伪宗教、假宗教、外来宗教的入侵。人心因为没有了真信仰的规范，于是这些错误的信仰就真趁势而入。根据历史，佛教约在西元前一世纪时由印度传入中国，对中国造成千年百世的影响。再加上佛教附会了道教、道家思想及儒教、儒家思想，而成为“中国化的佛教。”因此佛教根生在中国文化及历史上就更牢

不可拔了。到了宋代，儒学受了佛教“禅宗”的影响，产生了与原始儒学在本质上根本不同的理学，这理学因提倡人性，对天地、生命、宇宙的哲理采取无上帝存在的基本观念去解释，于是中国人的宗教信仰在宋朝出现了一片混乱的局面。

到了明朝，汉人由元朝蒙古人的手中取回了政权，于是开始追溯正统与复古。为了改正异端旁支的分歧，朝廷特别组织了两个委员会来探溯中国原始先民的真实信仰。这就是中国历史上的一次最重要的“中国原始信仰的宗教改革”。

关于这中国原始信仰宗教改革的历史记录，可以由“大明会点”及“省轩考古类编”两部史料中窥其全貌。

大明会点记载：自秦立四时，以祀白、青、黄、赤四帝，汉高祖因之，增北寺以礼黑帝，至武帝，有雍五帝，及渭阳五帝，甘泉太乙之祀，而昊天上帝之祭则未当奉行。玩

这一段的记录大意是说在秦朝时开始祭祀白、青、黄、赤四

帝，汉高祖时不但承袭了这错误的祭祀，同时又增加了黑帝的祭祀，到了汉武帝时就有五帝的祭祀了。因为这错误的继承，对中国原始的昊天上帝的祭祀反而不再遵行了。这是很明显的信仰败坏、错乱，而失去了原始信仰的开始。

省轩考古类编记录的更加详尽：玩自周衰，礼乐坏于战国，而废绝于秦，汉兴，六经在者皆错，乱散亡杂伪，而诸儒方共补辑，以意解诂，未得其真，而识纬之书出，以乱经矣。自郑玄之徒，号称大儒，皆主其说，学者由此牵惑没溺，而时君不能断决，以为有其举之莫可废也，由是郊丘明堂之伦，至于纷然，而莫知所止。礼曰，以 祀祀昊天上帝，此天地，玄以为天皇大帝者，北辰耀魄宝也，又曰，兆五帝于四郊，此五行精气之神也，玄以青帝灵威仰，赤帝赤烟怒，黄帝含神圣枢纽，白帝白招拒，黑帝汁光纪者，五天也，由是有六天之说，后世莫能废焉。琬

当时的君王受到学者的影响，不敢决定何是何非，所以对昊天上帝的祭祀就愈拜愈多。这种心态也和如今许多人一样，以为自己拜神拜多了，一定不会有错，其实这是何等的错误。上帝是我们的天父，既然有父子的关系，岂可多多益善？如果你亲生的父亲看见你到处叫人爸爸，心中岂会高兴呢？当时的君王因为不敢做决断，当时的知识分子又多喜伪造，不诚实的面对真理，结果“后世莫能废焉”，后代的人竟不能废弃这些先人的遗传了。

这不但影响后世的信仰，更甚的影响了真理的显明。

到了明代，为了要追溯中国原始信仰，终于有了一次宗教改

革，时在西元一三六六年。大明会典记载着说：“凡所谓天皇、太乙六天、五帝之类，一切革除。”不但革除了一切错误并附加的非原始祭祀对像，当时更将昊天上帝奉为天坛祭祀的唯一对像。

以下由大明会典中摘录的古文及译文，是参考裴瑞明及贺安慈两位学者所做的研究，他们说：“这些词句是在天坛的祭祀中对上帝的祷文及颂歌，由这些文句中我们可以清楚窥见中国人对上帝的认识如何，它们更是中国人对真神上帝传统信仰的最佳佐证。”

(1)、于昔洪荒之初兮，混滂，五行未运兮，两曜未明，于中挺立兮，有无容声，神皇出御兮，始判清，立天立地人兮，群物生生。

译：在洪荒之初时，混沌未开，既无形状又黑暗。五行尚未运转，日月也未放光。因此在其中既无形状，又无声音，神皇由御驾出来，才将清浊分开，他立天、立地又立人，万物生生不息。

拊读者若对照大明会典的这一段与圣经的创世记第一章，必定要大大吃惊。两者的形容几乎相同，好像这两者的作者目睹同一件事的发生一般。

(2)、帝关阴阳兮，造化张，神生七政兮，精华光，圆覆方载兮，兆物康，臣敢低报兮，拜荐帝曰皇。

译：你分别了阴和阳（即天和地），你创造之工继续扩张。你创造了日、月、以及五个行星，它们的光芒又纯净，又美丽。天的圆顶幔子一样覆张着，方的地土载着它，万物都快乐。我是你的臣仆，敬畏地感谢你，当我敬拜你时，称呼你为全能的皇。

(3)、帝垂听兮，义若亲，子职庸昧兮，无由申，册表荷鉴兮，泰号式尊，敬陈玉帛兮，燕贺洪仁。

译：你垂听我们，待我们如父亲，我们是你的孩子，又愚昧又庸昏，无能表达我的感情。我谢谢你接受了我对你的敬意，你的名字是尊贵的。我们敬畏的陈献珠宝和丝绸，像燕子欢喜春天一样，我们赞美你广大的仁慈。

(4)、帝皇立命兮，启三才，中分民物兮，惟天遍该小臣请命，用光帝陪，庶永配于皇穹哉。

译：当你出令时，你使天、地、人出现。在天地之间，你分配人及万物，而使天覆盖一切。我是你不配的小仆人，请求你出令，开启我能看见你，使我能在穹苍中永远站立在你的面前。

(5)、群生总总兮，悉蒙始恩，人物尽囿兮，于帝仁，群生荷德兮，谁识所从来，于惟皇兮，亿兆物之祖真。

译：所有生物全部靠你恩典启始，而人类及万物也被你的爱所包围着，凡物皆欠你的仁慈，又有谁知道他的祝福是从谁而来

呢？只有你，皇啊！是真正的万物之父母。

(6)、太奏既成，微诚莫倾，皇德无京，陶此群生，巨细 ，刻小臣之感衷兮，罔罄愚情，实弘涵而容赐曲兮，纳生成。

译：颂歌已奏完，然我们卑下的诚意实无法表达你的德意是无限量的。你好象一个陶匠，造做了所有的生命，大大小小都受你爱所护蔽，你的仁慈铭刻在小仆的心上，小仆的感情实在无法完全展露。你用你广大的慈爱容忍我们，即使我们有许多不是，你还是赐我们生命及成就。

(7)、瑶简拜书兮，泰号成，奉扬帝前兮，资离明，珍 嘉肴兮，与祝诚，均登巨焰兮，达玄清，九垓四表兮，莫不昂瞳，庶类品汇兮，悉庆洪名。

译：我们已敬拜你，并将你伟大的名号写在珍珠般的绸缎上，现将其奉陈在你面前，并将其放入火中。这些珍贵的绸缎及嘉肴我们一并烧掉，让它们的火焰上达于天际中。地的四处莫不向你昂首，所有的人及万物亦庆贺你伟大的圣名。

由以上的词文中，我们很清楚地看见了明代的先祖们，他们追溯了他们先祖的原始信仰，并且革除了一切错误的信仰。这个原始的信仰充分表明了这位上帝，不但是创造的上帝，全能的上帝，同时与人之间的关系根本就是与圣经所说的上帝相同。这个宗教改革的事件，实在是对我们今日中国人一个激励。我们也应该深思悔改，回复到我们先祖的原始信仰，因为他是真神，是永

生的上帝，是创造天、地、人及万物的主宰。

亲爱的朋友，鼓起勇气，革除一切错误的信仰，接受这位宇宙的创造主，为天父为上帝吧！因为玩我们生活、动作、存留，都在乎他；就如你们作诗的，有人说：“我们也是他所生的”。我们既是上帝所生的，就不当以为上帝的神性像人用手艺、心思，所雕刻的金、银、石。世人蒙昧无知的时候，上帝并不监察，如今却吩咐各处的人都要悔改。因为他已经定了日子，要藉着他所设立的人，按公义审判天下；并且叫他从死里复活，给万人做可信的凭据。（使徒行传 17：28—31）

苻下期预告污中国尚有许多典籍及证据可以证明中国人原始的信仰是上帝的信仰。这位上帝与圣经所启示的上帝有极相同的地方。请继续期待更多的证据来说明中国人真正的信仰——玩无可推诿的信仰玩系列之七。

祭祀的本义

无可推诿的信仰——系列之七

苻前期提要污明代的宗教改革发生在西元 1366 年。这次的改革，根据‘大明会点’及‘省轩考古类编’的记载，是将那些信仰的败坏，错乱的祭祀革除，而恢复中国祖先的原始昊天上帝信仰。‘大明会点’记载着说：玩凡所谓天皇、太乙、六天五帝之类，一切革除。玩至此昊天上帝终被奉为天坛祭祀的唯一对象。明代的先祖们，在考查到中国先民的原始信仰后，便革除了一切错误的信仰。我们后代的子孙也当学习明代先祖们的勇气，深思悔改，回复到上帝的信仰——唯一的真信仰。

中国近代著名的学者梁启超曾在其著作‘中国古代礼教史’中说：玩中国古代为一神教，昭然甚明。玩他更直言：玩耶稣教言上帝无所不知，无所不在，为造化主，而威力不可抗，其与诗书垂教之义，乃绝相类也。吴怀珍教授也说：“基督教所信奉的上帝，我国古代原始已信奉了的。中国古号“神州”，这位“神”当然不是祖先，亦非朽物。他究竟是什么神呢？‘说文神字浅’说：“天地生万物，万物有主之者曰神。”‘说苑修文篇’：“神者，天地之本，而万物之始也。”又如‘易经’上说：“观天之道，而四时不忒；圣人以神道设教，而天下服矣。”何以天下服呢？因为“唯上帝不常，作善降之百祥，作不善降之百殃。”（书经伊训）所以，古汤帝有：“予畏上帝，不敢不正”的誓言。於此，可以看出，中国民间的多神观念，原是背弃了祖先所信奉天上的真神。

赵君影博士也说：玩以色列人与中国人是人类中保存上帝信仰最悠久的国家，可惜中国为人文主义所影响，渐渐失了原始的上帝信仰，但基督教的信仰与中国原始宗教同出一源，是没有问题的。玩可见，中国祖先的上帝信仰是的确真实的。盼望读者辟妄归真，回复真上帝的信仰。玩上帝玩一词并不是始於基督教，也不是只出现在诗经，尚书之中的，其实早在殷商时就有了。

高大鹏博士认为：玩帝者乃是承袭急商的古称。玩帝字在甲骨文及金文中都可以找着。甲骨文中的字形是玩 玩。郭沫若与高大鹏等学者都认为其本义是指花蒂，代表生命的力量。高大鹏解释说：玩它的本义就是花蒂的蒂，有根本之意，也就是万有存在的根本。可见天或地在古人心中意谓着至高者的存在和存在的根本，是一切存有的基础，万有靠他而得建立。他又是存有的终极者、完全者、与所谓“我是阿拉法（希腊文第一个字母 Alpha），我是俄梅戛（编注：希腊文最后一个字母 Omega），我是初，我是终”（启示录 21：6）同意。玩甲骨文学者叶玉森对这个字却有另外的看法，他认为帝字是指束薪在祭坛之上。

梁燕城说：玩因上帝是无形像的，只能画个祭坛去表达其无形像的主宰性。中国从甲骨文时代的商朝已在祭上帝。玩无论帝的本义为何，总之它是指着万物的主宰。

朱熹的‘朱子集传’说得清楚，他说：玩上帝者，天之主宰也。玩

关于玩天玩这个字在诗经典尚书中常与玩上帝玩一词互通。根据许慎的‘说文解字’中说：玩天，颠也；从一大，至高无上的者也。玩由此可知，天是宇宙中至高无上的主宰。

既然天与上帝都是指的那位至高至尊的主宰，中国人用什么方式去尊崇他呢？

‘礼记’郊特性中说：玩万物本乎天，人本乎祖，此所以配上帝也，郊之祭，大报本反始也。玩大意是说万物是从天而来，而人又是由祖先才生，所以要以郊祭来报答这份恩情。

梁燕城说：玩我们发现从古经书的记录和描述，在中国古代的祭祀中，中国人对上天有很浓厚的“报恩精神”。玩

‘礼记’丧服小记也有一段话说：玩帝以祭始祖所自出之帝玩，意思是说人类的始祖是出於上帝，因为这种念恩、报恩之情，所以产生了祭祀的仪礼。

礼记祭仪中的说法可以证明：玩君子复古复始，不忘其所由生也。很明显的，祭祀的由来是为了不要忘记人类生命的根源。因此祭祀的原始意义，是为了要报本反始，不忘记自己的根源。而中国古人不忘根源推到至极就是祭天，因为玩万物本乎天玩。

今日中国传统的祭祖已失去了古代先祖的原始意义。根据礼记的这些记录，很明显的可以看出，祭祀的基本不是为了人而设，乃是为了上帝而设。人虽本乎祖，但祖也是出於天，故此祭祀是

为了那生出始祖的帝而设的。既然祭祀是为了复古复始，不忘其所由生，还有什么可以此生出万物，万民的天更当纪念的呢？这个道理实在是很清楚的。

高大鹏的看法是说：玩至于周代所特别重视之祖先崇拜，其本义亦惟在配天。礼记所谓“万物本乎天，人本乎祖”，故绝不以祖废天，主要在于慎终追远，报本返始之意。传统家庭常设“天地君亲师”之五尊牌位，天之地位远在亲上。古代婚礼“一拜天地”也在“再拜高堂”之前，足证孝亲与观天，仍以敬天为尚。而孝道亦为“十戒”所重，为人伦第一大事，中国以孝治国，历史悠久，国祚绵长，实即“使你得福，在世长寿”之一大见证。传曰：“事天如事父，事父如事天”，天不仅有位格，且于人如父，人藉事父以学习事天，故“孝”之一义，贯通天人，亦“天人合一”之一种操练，其义深远矣！

一个诚实的中国学者，若不含成见地来寻求古代先祖的原始信仰必要和梁任公同下一结论，那就是中国古代是一神信仰，昭然甚明。既是如此，就当弃妄归真，接受上帝的信仰，以便玩复古复始，不忘其所由生也。玩亲爱的朋友，真正不忘所由生的基础，是在於不忘那位玩天生蒸民玩的天哪！

先民的祭祀

无可推诿的信仰——系列之八

莽前期提要污谈到信仰基督教的上帝时，一般国人最大的困扰就是若信就再不可祭祖了。於是为了避讳玩数典忘祖玩的大罪，国人对信仰上帝迟疑不决。然而，古典中在论及祭祀的本义时竟然赫然地记载着：玩万物本乎天，人本乎祖，此所以配上帝也，郊之祭，大报本反始也。玩（礼记，郊特性）。礼记丧服小记也说：玩帝以祭始祖所自出之帝。玩又礼记祭义中说：玩君子复古复始，不忘其所由生也。玩故此，祭祀的本义是为了要报本反始，不忘记自己的根源。而中国古人已然认知人的根源是天，是上帝，故此有祭天的仪式。今日国人的祭祖已失去了先祖祭祀的原始意义了。因为祭祀的原本不是为了人而设，乃是为了上帝而设。人虽本乎祖，但祖也出于天，故此祭祀是为了那生出始祖的上帝而设的。所以，国人当弃妄归真，接受上帝的信仰，以便玩复古复始，不忘其所由生也。玩

既然，祭祀的本义是为了天，这是极重要的证据指向人类对尊天、敬天与顺天的态度。故此，我们国人当信仰真神上帝，按他的旨意而生活。除此之外，若我们更进一步的研究先民祭祀的内容，就更不容推诿这信仰是属於国人的信仰。上帝早已在先民的心中启示了他自己，吾等当溯本追源，认识这位昊天上帝。

先民祭祀上帝的内容与以色列人在旧约祭祀耶和华上帝的内容有极多的类同。徐松石在其所著玩基督教在中国的前途玩一书中列举了六项证据。这些证据表明了先民祭祀与以色列祭上

帝之共同之处。在此文中我们也试举出八项类同，使国人明白先民的信仰实在与圣经的信仰有共同之处的。

(一)、两者均有祭坛：

中国古代自三朝以降均特设祭坛来祭祀昊天上帝。此祭坛多设在京城的近郊。虽夏、商、周三朝对祭坛的名称不同，比方夏朝称为珽清台珽，商代则称神台珽，周朝呼之为珽灵台珽。礼记中有文说珽祀帝于郊，敬之至也。珽此即表示古人祭祀上帝之尊敬。现北京近郊的天坛就是三代清台、神台、和灵台的遗制。

在旧约圣经中挪亚筑坛献祭，摩西建会幕，与所罗门建圣殿中特在至圣所中设祭坛，均与古代先民的圆丘祭坛类同。

(二)、两者均用燔祭：

尔雅记载着说：珽祭天曰燔柴，既祭即积薪焚之。珽这就是说，在祭天的仪式中当使用焚烧之燔祭。礼记也有类似的记录：珽燔柴于泰坛，祭天地。珽

在旧约圣经中献祭给上帝，也首推燔祭。利未记第一章就详述了燔祭的祭祀法则。

至于燔祭的祭牲，两者都用相同的祭牲。根据周礼的记载，中国的古礼在祭天的燔祭时，当使用纯毛犊（牛）或纯毛羝羊。利未记也强调：你们中间若有人献供物给耶和華，要从牛群、羊群中献牲畜为供物。他的供物若以牛为燔祭，就要在会幕门口献

一只没有残疾的公牛…人的供物若以牛为燔祭，或山羊为燔祭就要献上没有残疾的公羊。（利未记 1：2—3，10）

(三)、两者均有特定的人选

根据曲礼的记载，祭祀昊天上帝不是普通人可做的，乃要有特定的身分方可献祭。在古代只有天子有资格献祭给昊天上帝。不但如此，天子也不是随时都可献，乃要特定的日子方可。

旧约献祭给上帝，只有大祭司一年一度能进入至圣所。希伯来书 9：6—7 中说：珽这些物件既如此预备齐了，众祭司就当进头一层帐幕，行拜上帝的礼。至于第二层帐幕，唯有大祭司一年一次独自进去。珽

(四)、两者均用血：

中国古礼，根据通典在祭祀昊天上帝时，必须先三次献上牲血，然后把牲焚烧。礼记郊特牲也说，郊祭昊天上帝当恭敬献血。又郊祀上帝的所有器皿，均需要经过血。根据广韶的记录说：珽，牲血涂祭器也。珽

旧约中的祭器也都需要经过洒血礼与抹血礼。这是因为血代表人的生命（创世记 9：4）而且血有洗净罪恶的功能，赎罪的作用。希伯来书 9：21—22 说：珽他又照样把血洒在帐幕，和各样器皿上。按着律法，凡物差不多都是用血洁净，若不流血罪就不得赦免了。珽

(五)、两者均有赎罪的意味

国人以为古代先民没有罪的概念，其实在祭天礼中充满了赎罪的意味。这种用牛、羊为牺牲，又用血来净洗，同时又将祭牲燔焚而献，都是指向赎罪的观念。高大鹏的看法在此值得引用，他说：玩按诗书所载罪与过与耻要非一事，未可混同。孔孟而后多言过与耻而罕言罪，然而东周以前先民“罪”之观念固昭昭典策，其义与“利未记”中之“贖愆祭”大有类似处，…此一犹太古国与吾国上古礼俗若合符节，足见儒者所谓“礼本于天”之旨绝非妄论，其本固出於上帝之旨意，故能如此相似也。玩

(六)、两者均有相同之目的

诗经大雅生民篇中述及后稷祭天的礼，说：玩其香始升，上帝居歆，胡臭 时，后稷启祀，庶乎罪悔，此迄于今。玩意思是说：玩当祭物的香气开始上升了，上帝欣然接纳，气味怎么如此香，献祭怎么如此得时。这是后稷的初祭，大该可以没有罪悔了，以至于今都是如此的献祭。玩这是描写上帝悦纳了人所献的祭。因此祭祀上帝并不是献牲给上帝做为餐食之用的。祭祀的目的是为了藉着祭物的馨香来取悦上帝。这就是为什么周礼谓上帝闻到祭牲馨香之气而歆悦之。春秋谷梁传也有类似的记载：玩祭者，荐其时臭也。玩

圣经中挪亚出方舟立刻献祭。玩挪亚为耶和华筑了一座坛，拿各类洁净的牲畜、飞鸟献在坛上为燔祭。耶和华闻那馨香之气，就心里说，我不再因人的缘故咒诅地，也不再按着我才行的，灭

各种活物了。玩（创 8：20—21）

显然的，因为挪亚的燔祭以馨香达于上帝，所以，上帝免除了人的罪。这与后稷的祭中含有赎罪之味是极其相同的。除此之外，诗篇 66：15 说：我要把肥牛作燔祭，将公羊的香祭献给你。玩其中的香祭与利未记中玩馨香的火祭玩均是为了要达到取悦上帝的目的。

为了要证明香气的确是为了取悦上帝，圣经的记载必须在此引用：玩黍祭非馨，明德唯馨。玩这是说，所献的祭物并不能发出真正取悦上帝的香气，献祭者的真诚才是上帝所要接纳的香气。这就是撒母耳所强调的：耶和華喜悦燔祭，岂如喜悦人听从他的话呢？听命胜于献祭，顺从胜于公羊的脂油。玩（撒上 15：22）。圣经也说：玩上帝是个灵，所以拜他的必须用心灵和诚实拜他。（约 4：20）。这的确是玩胡臭 时玩的最佳解释。

(七)、两者均强调敬虔恭敬的态度

按照中国先民的礼义，郊祀上帝，天子与百官要首先斋戒十日，然后诣坛恭献燔祭。楚茨篇云：玩济济跄跄，洁尔牛羊。玩这是说主祭者当恭恭敬敬的洁净牛羊。

利未记也述及以色列人在守节献祭时必须儆刻苦己心玩，任何工作都不能做，并要守节。不但如此以色列人在献牺牲的时候断不可以献有残疾的，得把最好的献上（利未记 22：18—25）。这与中国古代先民的礼义是类同的。

(八)、两者均有属灵的意义

根据圣经这祭祀的礼是为了要指向代人赎罪的羔羊——耶稣基督。在利未记中的赎罪就是清楚的指向上帝的羔羊，除去世人罪孽的耶稣基督（约 1: 29、36，对照利未记 16: 21—22）。这个祭耶和華上帝之礼是藉着耶稣基督这位上帝的羔羊完成了。他流了他的血。这血就是上帝与你们立约的凭据（希伯来 9: 20）。耶稣基督就是旧约这些仪礼的实体，这些仪礼都是为了要表明基督是我们的救恩之路这个属灵的意义。但现在基督已经来到，作了将来美事的大祭司，经过那更大更全备的帐幕，不是人手所造也不是属乎这世界的。并且不用山羊和牛犊的血，乃用自己的血，只一次进入圣所，成了永远赎罪的事…他的血，岂不更能洗净你们的心，除去你们的死刑，使你们事奉那永生的上帝么？（希伯来 9: 11—14）。

徐松石说：这旧约全部献祭天上真神耶和華的礼节，都是指向耶稣基督。既然中国祭祀昊天上帝的古礼，差不多与旧约的礼节完全相同，这样一来，则中国古礼在父神的奇妙安排下，也必定是指向耶稣基督，而没有丝毫可疑的地方了。（“基督教在中国的前途” 401 页）。或许有些人不能完全同意他的看法，但至少有一件史事是可以肯定中国古代的祭祀是有属灵意义的。

高大鹏博士有如此的叙述：这周人重视此一祭祀，直到春秋时代仍行之不辍，然已渐渐流於形式。论语八佾篇记载“子贡欲去告朔之饩羊，子曰，赐也，尔爱其羊，我爱其礼”，子贡欲废

献羊之礼，而孔子不以为然，以为羊不足惜，可贵者礼也，则此一献羊之礼必有其至深刻之意义，深谙古礼的孔子尚能体会，而其及门弟子子贡已不能了解。直到现在民间祭祀以三牲为献，其原始涵意殆已无知者。（琿）

明显的，古人献羊为祭，是真有深刻的涵义，这正是因为那羊就是赎罪羔羊的预表，而那位神子耶稣基督正是世人的赎罪羔羊。

亲爱的朋友，人玩得赎，脱去你们祖宗所传流虚妄的行为，不是凭着能坏的金银等物，乃是凭着基督的宝血，如同无暇疵无玷污的羔羊之血。（彼前 1: 18—19）。朋友，请接受耶稣基督吧！